

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
РОССИЙСКОЕ ПАЛЕСТИНСКОЕ ОБЩЕСТВО

ПАЛЕСТИНСКИЙ СБОРНИК

ВЫПУСК
15 (78)

ИСТОРИЯ
И ФИЛОЛОГИЯ
СТРАН
БЛИЖНЕГО
ВОСТОКА



ИЗДАТЕЛЬСТВО «НАУКА»
МОСКВА · ЛЕНИНГРАД
1 9 6 6

ПРОБЛЕМА КАЛЕНДАРЯ ТЕРАПЕВТОВ

Изучение кумранских рукописей принимает все более углубленный характер и позволяет шире привлекать материалы, касающиеся различных сект и религиозных течений. Это по-новому освещает ессеиско-кумранское движение и ставит вопрос о его распространении не только в Палестине, но и в иудейском диаспоре. Одной из таких иудейских сект является египетская община терапевтов, принадлежность которой к общему ессеискому движению представляется вполне вероятной. Весьма важным для доказательства этой близости оказалось бы сходство календарей кумранской общины и терапевтов. Вопрос о календаре имеет большое значение потому, что с ним связано установление религиозных праздников. Поэтому соблюдение религиозных праздников в сроки, отличающиеся от тех, которые были установлены официальным культом, рассматривалось как отступничество.

В последние века до новой эры в Иудее официальным календарем был лунно-солнечный календарь вавилонского происхождения.¹ Согласно этому календарю год начинался с весны, он состоял из 12 лунных месяцев по 29 и 30 дней, с общим числом дней в году 354. Для синхронизации с солнечным годом из 365 дней каждые три года вставлялся один добавочный месяц. Все праздники устанавливались в зависимости от лунных фаз, поэтому каждый год они падали на разные дни недели.

Как удалось установить исследователям,² кумранская община имела свой особый календарь, который отличался от официального иудейского календаря, и это играло немаловажную роль в разногласиях между официальным иудейством и кумранской общиной. Характерной особенностью этого календаря было то, что он являлся солнечным, с постоянным числом дней в году — 364. В году было четыре сезона по три месяца в каждом (с одинаковым числом дней 91), таким образом, два месяца в сезоне имели по 30 дней, а один месяц — 31 день, и этот

¹ J. Finegan. Handbook of Biblical Chronology. Princeton, New Jersey, 1964, p. 38; J. Morgenstern. The Calendar of the Book of Jubilees, its Origin and its Character. Vetus Testamentum, V, 1955, p. 73.

² A. Jaubert. Le Calendrier des Jubilés et de la secte de Qumran. Ses origines bibliques. Vetus Testamentum, III, 1953, pp. 262—263.

добавочный день вставлялся между сезонами, указывая на переход от одного к другому. Подобное строение календаря обусловило то, что из года в год числа месяца приходились на одни и те же дни недели, следовательно, все религиозные праздники каждый год должны были падать на одни и те же дни года, месяца и недели. При реконструкции кумранского календаря исследователи опирались на апокрифические Книги Юбилеев и Еноха, которые уже давно привлекали внимание ученых особой календарной системой. Находки фрагментов Книги Юбилеев в Кумране и цитирование ее в Дамасском документе³ показали принадлежность этого произведения к кругу кумранской литературы. Год Книги Юбилеев — солнечный. Солнце рассматривается как главное светило, регулирующее ход времени: „Бог установил солнце как великий знак на земле для дней и для суббот, и для месяцев, и для праздников, и для лет, и для субботних лет, и для юбилеев, и для всех сезонов года“.⁴ Год состоит из 52 недель — по 13 недель в каждом из четырех сезонов.⁵ Отсчет времени и исторических событий производится по юбилеям (каждый пятидесятый год — юбилейный).⁶ Кроме того, Книга Юбилеев дает точное предписание, когда должны праздноваться праздники, и закрепляет их в точно определенные дни из года в год.⁷ Очень близок к календарю Книги Юбилеев календарь Книги Еноха. Он также имеет в виду солнечный год из 364 дней, он делится на четыре сезона равной длины (91 день в каждом). В году 12 месяцев по 30 дней и 4 дополнительных дня по одному в сезоне. Книга Еноха пытается установить соответствие между движением солнца и луны.⁸

Подтверждением календаря, реконструированного Жобер, по мнению Милика, служит группа рукописей из четвертой пещеры, которые являются фрагментами списков жреческих очередей службы при храме. Милик представляет эти списки как попытку сектантов синхронизировать три календаря: религиозный календарь общины, официальный лунно-солнечный календарь и жреческий недельный список (*mišmārōt*).⁹ Таблица кумранского календаря, составленная учеными, полностью

³ CD II, 9; III, 1—10; IV, 1; XVI, 3—4.

⁴ Jub. II, 9.

⁵ Jub. VI, 29, 32.

⁶ Jub. L, 2—5.

⁷ B. Charles. The Book of Jubilees. JQR, t. V—VII, 1893—1895, pp. 184—217, 297—328; M. Epstein. Le Livre de Jubilés, Philon et le Midrash Tadsché. Revue des Etudes Juives, t. XI—XII, 1890—1891, pp. 80—97, 125; M. Testuz. Les idées religieuses du Livre des Jubilés. Paris, 1960; A. Jaubert. Le Calendrier des Jubilés et les jours liturgiques de la semaine. Vetus Testamentum, VII, 1957, pp. 35—61.

⁸ B. Charles. The Book of Enoch. Oxford, 1893; Н. А. Мещерский. Следы памятников Кумрана в старославянской и древнерусской литературе. ТОДРА, XIX, 1963, стр. 140.

⁹ J. M. Milik. 1) Le travail d'édition des manuscrits du désert de Juda. Vetus Testamentum, Supplement IV, 1957 (Volume du Congrès, Strasbourg, 1956), pp. 24—25; 2) Dix ans de découvertes dans le désert de Juda. Paris, 1957, p. 73.

подтверждается находками фрагментов литургического сочинения Šîrôt 'Olat Haššabbāt, найденными в четвертой кумранской пещере и Масаде.¹⁰ Во фрагменте, опубликованном Страгнеллом в 1960 г., говорится о седьмой субботе, приходящейся на 10-е число второго месяца,¹¹ а во фрагменте, найденном Ядином в конце 1963 г., сообщается о шестой субботе, падающей на 9-е число второго месяца.¹²

Существует мнение, что в основе календаря кумранской общины лежал древний солнечный календарь, который был официальным в Палестине до Вавилонского пленения и только в послевоенный период был окончательно заменен лунно-солнечным вавилонским календарем.¹³ О связи древнепалестинского календаря с циклами сельскохозяйственных работ говорит надпись из Гезера (X в. до н. э.).¹⁴

Следы древнего сельскохозяйственного календаря прослеживаются и в Ветхом завете. Известно четыре названия месяцев: Авив (אֲבִיב), Зив (זֵיב), Этаним (יְרֵחַ הָאֲתָנִים), Бул (יְרֵחַ בּוּל). Два из этих месяцев относятся к осеннему равноденствию (אֲתָנִים и בּוּל), а два других — к весеннему (זֵיב и אֲבִיב). Это указывает, по всей вероятности, на то, что этот календарь был солнечный. Моменты равноденствия были поворотными точками года.¹⁵

Основываясь на исследовании Х. и И. Леви,¹⁶ Моргенштерн пытается восстановить древний сельскохозяйственный календарь Палестины как пятидесятиричный.¹⁷ Он полагает, что год состоял из 365 дней и делился на 7 периодов по 50 дней каждый плюс 15 добавочных дней. Каждая „пятидесятка“ состояла из 7 полных недель и одного добавочного дня, который приводил „пятидесятку“ к концу и указывал на начало новой и отмечался как праздничный день. 15 добавочных дней в свою очередь распадались на семидневия и один добавочный день, из которых одно семидневие вставлялось после четвертой „пятидесятки“, второе — после седьмой, восьмой же день следовал сразу после него и отмечался как день Нового года. Аграрный характер этого календаря выражался в том, что каждая „пятидесятка“ была связана с се-

¹⁰ См.: И. Д. А м у с и н. 1) Находки у Мертвого моря. М., 1964, стр. 98—99; 2) Рукописи Мертвого моря. Доклад по опубликованным работам, представленный на сокращенной научной степени доктора исторических наук, Л., 1965, стр. 24.

¹¹ J. Strugnell. The Angelic Liturgy at Qumran 4 Q — Serek-Šîrôt 'Olat Haššabbāt. SVT, vol. VII, Leiden, 1960, pp. 318—345.

¹² I. Yadin. Masada. First Season of Excavations, 1963—1964. Preliminary Report, 1965, pp. 118—120 (иврит). Ср. таблицу календаря, составленную Жобер (A. Jaubert. Le Calendrier des Jubilés..., p. 253).

¹³ A. Jaubert. Le Calendrier des Jubilés..., p. 263.

¹⁴ H. Donner, W. Röllig. Kanaanäische und Aramäische Inschriften, Band I: Texte. Wiesbaden, 1962, S. 34, N 182. J. Finegan. Handbook..., p. 33.

¹⁵ Ex. 13:4; Dt. 16:1; 1R. 6:1; 6:37, 38; 8:2; J. Finegan. Handbook..., p. 33.

¹⁶ I. and H. Lewy. The Origin of the Week and the Old West Asiatic Calendar. HUCA, XVII, 1942—1943, pp. 1—132.

¹⁷ J. Morgenstern. The Calendar of the Book..., pp. 34—76.

зонной сельскохозяйственной деятельностью, которая преобладала в этот период. Пятидесятые дни и добавочные семидневия отмечались как сельскохозяйственные праздники. По мнению Моргенштерна, этот сельскохозяйственный календарь был древнейшим на территории Палестины и бытовал среди ханаанейцев, а затем был воспринят израильтянами. С созданием единого государства в Израиле был введен солнечный календарь (под влиянием египетского) и просуществовал с некоторыми изменениями вплоть до вавилонского пленения. Пятидесятиричный же сельскохозяйственный календарь продолжал бытовать среди сельского населения Палестины еще долгое время и после победы лунного календаря. Остатки его можно найти в системе отсчета эфиопских иудеев Фалаша¹⁸ и в календаре несторианских христиан.¹⁹

Замена традиционного храмового солнечного календаря лунным происходила в атмосфере острой борьбы в жреческой среде. Немаловажное значение, как полагают, в разрыве кумранской общины с официальным культом имело и стремление сектантов сохранить старые традиции и пользоваться своей особой системой отсчета времени, основанной на древнем солнечном календаре.²⁰ Это имело важное значение, так как при различных системах отсчета времени одни и те же праздники падали на разные дни. Как уже было отмечено, в кумранском календаре праздники закреплялись строго из года в год на одни и те же сроки. Поскольку в официальном культе праздники устанавливались в зависимости от лунных фаз, то естественно, что они отмечались в разное время и никогда не совпадали со сроками кумранской общины.

Основными праздниками израильского литургического календаря были Пасха (pēsāh) с праздником Опресноков (ḥaḡ hammaṣṣōt), праздник Урожая (ḥaḡ haqqāṣīr), или праздник Недель (ḥaḡ haššābū'ōt), и праздник сбора плодов (ḥaḡ ha'āsīr), или праздник Кущей (ḥaḡ hassukkōt).²¹ Пасха закреплялась на весеннее равноденствие. Семь дней Опresноков, следующие сразу после пасхальной ночи, совпадали с началом сбора урожая ячменя либо (в другой традиции) соблюдались перед началом сбора урожая как подготовительный период. Праздник Недель, или праздник Урожая, отмечал конец сбора урожая пшеницы. Он отсчитывался

¹⁸ Эфиопские иудеи Фалаша пользовались при отсчете своих праздников и священных дней календарем, который представлял собой несколько видоизмененный пятидесятиричный календарь. Год делился на 7 периодов по 7 недель каждый. Каждая седьмая суббота рассматривалась как превосходящая по своей святости обычную субботу (J. Morgenstern. *The Calendar of the Book...*, p. 51).

¹⁹ Несторианский календарь насчитывает только 5 „пятидесятков“ из семи. (Н. В. Пигулевская. Каталог сирийских рукописей Ленинграда. Палест. сборник, вып. 6 (69), 1960, стр. 56—86; A. Baumstark. *Festbrevier und Kirchenjahr der syrischen Jakobiten*. Paderborn, 1910, SS. 266—271).

Выражаю глубокую благодарность чл.-корр. АН СССР Н. В. Пигулевской за консультацию по этому вопросу.

²⁰ J. Milik. *Dix ans...*, pp. 73—74; A. Jaubert. *Le Calendrier des Jubilés...*, pp. 262—263.

²¹ Lev. XXIII; Ex. XXIII, 14—17; J. van Goudoever. *Biblical Calendars*. Leiden, 1963, p. 3.

через 7 полных недель от того дня, когда серп впервые возлагали на стоящее зерно.²² Таким образом, праздник Недель был связан с Пасхой и зависел от него. В официальном календаре Пасха закреплялась на 14-й день первого месяца (Нисан), но установление ее регулировалось фазой луны, так как она должна была иметь место в полнолуние. Следовательно, Пасха могла падать на любой день недели. Отсчет же праздника Недель оспаривался различными группировками внутри иудейства. Библейское предписание („Отсчитывайте себе от дня следующего за субботой, от дня, в который приносите сноп возношения, семь полных недель“)²³ давало возможность толковать его различным образом. Фарисейская традиция принимала за субботу первый день Опресноков, т. е. 15 Нисан, первый день праздника, и поэтому отсчет праздника Недель производила от следующего дня, т. е. 16 Нисан. Саддукеи, Боэтусеи, самаритяне и позднее караимы принимали за субботу седьмой день недели, т. е. действительную субботу, которая оказалась внутри недели Опесноков. Другая традиция рассматривала субботу как седьмой день недели, следующей за неделей Опесноков. Таким образом, праздник Недель в этом случае всегда оказывался в воскресенье. Этой традиции следовали апокрифическая книга Юбилеев и кумранская община.²⁴

Согласно Книге Юбилеев Пасха закреплялась на 14-е первого месяца, а праздник Недель на 15-е третьего месяца. Праздник Недель по Книге Юбилеев устанавливался в память конца потопа и заключения Завета между богом и Ноем, а также отмечался как праздник первоплодов.²⁵ Французской исследовательнице Жюбер удалось доказать высказанное Бартеlemi предположение, что год кумранского календаря начинался в среду.²⁶ В этом случае Пасха всегда должна была начинаться во вторник, и праздник Недель, закрепленный на 15-е третьего месяца, всегда должен был быть в воскресенье. Согласно сообщению Милика, список жреческой очередности указывает на праздники секты, закрепляя их в определенные жреческие очереди. Так, например, „Первый год, его праздники. Вторник (т. е. вечер 14-го первого месяца) в (неделю) Me'ozyah Пасха. Воскресенье (26-го первого месяца) в (неделю) Ieda'yah: Веяние

²² Deut. XVI, 9.

²³ Lev. XXIII, 15.

²⁴ J. van Goudoever. *Biblical Calendars*, pp. 15—29; A. Jaubert. *Le Calendrier des Jubilés...*, p. 258.

Эфиопские иудеи Фалаша считали 7-й день Опесноков, т. е. 21 Нисан, и отсчитывали праздник Недель от следующего дня, т. е. от 22 Нисан (J. van Goudoever. *Biblical Calendars*, p. 25; JE sv Falashas).

²⁵ Jub. VI, 1—22; ср.: M. Testuz. *Les idées religieuses...*, p. 135).

²⁶ A. Jaubert. *Le Calendrier des Jubilés...*; R. P. Barthelemy. *Note en marge de publications récentes sur les manuscrits de Qumran*. RB, LIX, 1952, pp. 199—203. Бартеlemi сопоставил кумранитов с сектой Magharya („Люди пещер“), известия о которой есть у Киркисани и Аль-Бируни. См.: R. de Vaux O. P. *A propos des manuscrits de la Mer Morte*. RB, t. 57, N 3, 1950, pp. 417—429; N. Golb. *Who were the Magariya?* JAOS, vol. 80, N 4, 1960, pp. 347—359; ср.: S. Poznanski. *Philon dans l'ancienne littérature judéo-arabe*. REJ, L (1905), p. 17.

Снопа²⁷. Таким образом подтверждается предположение Жобер, что праздник Снопа закреплен в секте на 26-е первого месяца, а праздник Недель, следовательно, падает на воскресенье 15-го третьего месяца.²⁸

У Филона в трактате о терапевтах *De Vita Contemplativa* (в дальнейшем *dvc*) имеется только одно место (§ 65), где говорится о самом важном празднике общины и которое может служить исходным пунктом и основой для сравнения с календарем кумранской общины. К сожалению, это место довольно неясно и допускает различные толкования. В сообщениях Флавия и Филона о ессеях нет никакого намека на календарь у ессеев, поэтому их нельзя привлечь для уточнения и разъяснения туманного сообщения Филона о терапевтах:²⁹ „Они (терапевты) прежде всего собираются через семь недель, почитая не только простое число семь, но и его квадрат, ибо считают его священным и вечно девственным. Оно же — канун самого большого праздника, который падает на число пятьдесят, самое священное и свойственное природе число, составленное из квадрата прямоугольного треугольника, который является началом происхождения бытия“.³⁰

По поводу этого отрывка высказывались различные соображения. Выражение *δι' ἑπτὰ ἑβδομάδων* исследователи толковали двояко. Одни предполагали, что речь идет об одном большом празднике, который праздновался один раз в год,³¹ другие считали, что праздновался каждый пятидесятый день 7 раз в год.³² К последнему мнению склоняется теперь

²⁷ J. T. Milik. *Le travail...*, pp. 24—25.

²⁸ A. Jaubert. *Le Calendrier des Jubilés...*, p. 253.

²⁹ В древнерусском переводе „Иудейской войны“ Иосифа Флавия указывается, что ессеи „в седмый днь, и 7 ую недѣлю, и 7 мѣсяць, и 7 лѣто велми хранять...“ (Н. А. Мещерский. *История „Иудейской войны Иосифа Флавия“ в древнерусском переводе. М.—Л., 1958, стр. 255*).

³⁰ *dvc* § 65: οὗτοι τὸ μὲν πρῶτον ἀθροίζονται δι' ἑπτὰ ἑβδομάδων, οὐ μόνον τὴν ἀπλὴν ἑβδομάδα ἀλλὰ καὶ τὴν δύναμιν τεθηπότες· ἀγγὴν γὰρ καὶ ἀειπάρθενον αὐτὴν ἴσασι. ἔστι δὲ πρῶορτος μεγίστης ἑορτῆς, ἣν πεντηκοντάς ἔλαχεν, ἀγιώτατος καὶ φυσικώτατος ἀριθμῶν, ἐκ τῆς τοῦ ὀρθογωνίου τριγώνου δυνάμεως, ὅπερ ἐστὶν ἀρχὴ τῆς τῶν ὄλων γενέσεως, αὐσταθεῖς.

³¹ F. C. Conybeare. *Philo About the Contemplative Life*. Oxford, 1895; Н. П. Смирнов. *Терапевты и сочинение Филона Иудея „О жизни созерцательной“*. Киев, 1909, стр. 26. Конибир полагает, что выражение *δι' ἑπτὰ ἑβδομάδων* может означать только „после семи недель“, а не „каждые семь недель“, ибо предлог *διὰ* с *gen.* редко имеет смысл повторения, если контекст каким-либо образом не указывает этого (там же стр. 337—338).

³² E. Schürer. *Geschichte des Jüdischen Volkes im Zeitalter Jesu Christi*, III³. 1898, S. 535; L. Massignon. *Le traité de la Vie Contemplative et la question des Thérapeutes*. RHR, t. 16, 1887, p. 304; I. Heinemann. *Thérapeutai*, in *Pauly-Wissowa RE der classischen Altertumswissenschaft*. Zweite Reihe, vol. V, Stuttgart, 1934, S. 2331; I. Lévy. *La légende de Pythagore de Grèce en Palestine*. Paris, 1927, p. 232. Мессебио в пользу своего мнения приводит параллель из другого места *dvc* (§ 35), указывая, что *δι' ἐξ ἡμερῶν* означает „каждый седьмой день“ (стр. 304). Гайнеман также полагает, что *δι' ἑπτὰ ἑβδομάδων* может значить только „каждые семь недель“, особенно принимая во внимание отсутствие исходной точки отсчета (там же). Такое мнение представляется наиболее вероятным, так как в литературе засвидетельствовано употребление *διὰ* с *gen.* в таком значении. См.: Liddell—Scott, sv *διὰ*, например *διέτους πέμπτου* (Ar. Pl. 584); *διὰ πεντητηίδος* (Hdt. 3.97).

большинство исследователей.³³ Леви, Моргенштерн, Гудивер полагают, что в основе у терапевтов лежал пятидесятиричный календарь. Год делился на периоды по 50 дней номинально, но фактически по 49 дней с празднованием пятидесятого дня. В этом случае календарь терапевтов был бы очень близок календарю Книги Юбилеев и несторианских христиан.³⁴ Сообщение Филона о праздновании терапевтами пятидесятого дня приобретает новое звучание в связи с сообщением Милика, что в реконструированном календаре из четвертой кумранской пещеры также выявляется разделение года на 7 пятидесятидневных периодов, каждый из которых начинался с праздника сельскохозяйственного характера.³⁵ Подобная живучесть древнего пятидесятиричного календаря, сохранившегося в есеевских кругах палестинского иудейства, а позднее у несторианских христиан и у эфиопских иудеев Фалаша вполне допускает, что календарь терапевтов тоже мог строиться на пятидесятиричных циклах. А это в свою очередь свидетельствовало бы о наличии определенных связей египетских терапевтов с палестинским есеевством.

Что касается характера праздника терапевтов, то большинство исследователей придерживается мнения, что речь идет о Пятидесятнице, или празднике Недель.³⁶ При имеющихся данных пока этого с уверенностью сказать нельзя, но, очевидно, это мнение заслуживает внимания, если учесть, какое значение придавали этому празднику терапевты, согласно сообщению Филона. Судя по описанию ночного празднества, которое происходило в ночь на пятидесятый день, прежде всего возникает представление о Пасхе. На эту мысль особенно наводит характер ночного торжества, на котором хор мужчин и женщин воспевал чудесный переход через Красное море во время исхода из Египта и спасение от армии фараона, сопровождаая благодарственные гимны в честь бога-спасителя священными танцами.³⁷

Однако с предположением, что этот праздник был Пасхой, трудно согласиться. Священная трапеза терапевтов, согласно указанию Филона, была „чиста от мясных блюд с кровью“,³⁸ а по предписанию официаль-

³³ P. Geoltrain. *Le traité de la Vie Contemplative de Philon d'Alexandrie*. *Semitica*, X, 1960, p. 24; G. Vermes. *Essenes — Therapeutai — Qumran*. *The Durham University Journal*, vol. LII, № 3, 1960; *De Vita Contemplativa*, Introduction et notes de F. Daumas, traduction de P. Miquel, Paris, 1963, pp. 50—51.

³⁴ I. and H. Lewy. *The Origin...*, p. 97, n. 392; J. Morgenstern. *The Calendar of the Book...*, pp. 50—51; J. van Goudoever. *Biblical Calendars*, p. 128.

³⁵ J. T. Milik. *Ten Years of Discovery in the Wilderness of Judaea*. London, 1959, p. 92.

³⁶ F. C. Conybeare. *Philo About the Contemplative Life*, pp. 306—307, 313—314; L. Masseur. *Le traité de la Vie Contemplative...*, p. 30; P. Geoltrain. *Le traité de la Vie Contemplative...*, p. 24; G. Vermes. *Essenes — Therapeutai — Qumran...*, p. 112; см. также: M. Simon. *Les sectes Juives au temps de Jésus*. Paris, 1960, p. 110; A. Jaubert. *La notion d'Alliance dans le Judaïsme*. Paris, 1963, pp. 477—478.

³⁷ J. van Goudoever. *Biblical Calendars*, pp. 124—129.

³⁸ *ibid.* § 73.

ного культа в первый пасхальный вечер должен был поедаться пасхальный агнец. Филон подчеркивает и другой момент празднования, который коренным образом отличался от официального праздника Пасхи: терапевты ели на своем пиршестве кислый хлеб, во время же Пасхи иудеи должны есть только пресный хлеб.

Для терапевтов он был самым большим (μεγίστη ἑορτή) и самым святым праздником творения, света и духовного освобождения. Это выявляется из того значения числа 50, которое они ему приписывали, по словам Филона.

Терапевты рассматривали число 50 как составленное из прямоугольного треугольника, который был началом бытия.³⁹ Филон раскрывает природу „пятидесятки“ в других своих работах. С одной стороны, она составляется из квадрата 7 с „прибавлением священной единицы, являющейся образом бестелесного бога, которому она уподобляется по единству“.⁴⁰ Семь же в свою очередь для евреев было числом святым и девственным. Эти свойства семерки переносились и на ее квадрат, число 49, которое рассматривалось и как канун самого большого праздника, падающего на число 50. Раскрывает Филон происхождение числа 50 и из прямоугольного треугольника: „... удивительна и желанна природа (пятидесятки) особенно потому, что она составлена из первоначальнейшего и древнейшего, имеющего в бытии — прямоугольного треугольника, как говорят некоторые математики. Ибо стороны его (треугольника), будучи в длину три, четыре, пять, в сумме составляют число двенадцать, модель Зодиака, удвоение плодотворнейшей шестерки, которая является началом творения. Возведенные в квадрат, они (стороны) составляют число пятьдесят посредством $3 \times 3 + 4 \times 4 + 5 \times 5$ “.⁴¹ В другом месте Филон также производит „пятидесятку“ из прямоугольного треугольника, который рассматривает как начало происхождения вселенной.⁴² Таким образом, для Филона число 50 связано с творением. Приписывая те же взгляды терапевтам, Филон, видимо, хочет подчеркнуть, что и для них этот самый большой праздник был праздником творения вселенной.

Молитвы терапевтов на рассвете пятидесятого дня, когда они, обратив глаза и тело к востоку и увидев восходящее солнце, молили о благоденствии, истине и прозорливости,⁴³ указывают, по-видимому, на то, что для них этот праздник был еще и символом небесного света, дающего всепроникающий разум для постижения истины.

Ночное же празднество, на котором в благочестивой и торжественной форме воспевалось и прославлялось освобождение из рабства в Египте, возможно, символизировало для них духовное освобождение от всех земных страстей и земной жизни вообще, соединение в высшем небесном мире с духовной деятельностью бога-творца. Кроме того, на

³⁹ dvc § 65.

⁴⁰ De spec. leg. II, 176.

⁴¹ De spec. leg. II, 177.

⁴² De Vita Mosis, II, 80.

⁴³ dvc § 89.

значение числа 50 как символа освобождения указывает и то, что в Библии пятидесятый год считался годом освобождения. Это его значение неоднократно подчеркивает и Филон.⁴⁴ Этот праздник терапевтов должен был всегда приходиться на воскресенье. В пользу этого говорит то, что Филон везде называет субботу седьмым днем (ἐβδόμη),⁴⁵ а отсюда вытекает, что выражение δι' ἑπτὰ ἑβδομάδων значит „через семь суббот“, т. е. на седьмую субботу, пятидесятый день тогда непременно падает на воскресенье.⁴⁶ Если допустить, что один из праздников этого цикла совпадал с праздником Недель, то окажется, что у терапевтов он всегда должен был быть в воскресенье. Как уже указывалось, в реконструированном кумранском календаре праздник Недель, закрепленный на 15-е третьего месяца, всегда приходился на воскресенье. Таким образом, оказалось бы, что, в отличие от официального праздника Недель, который мог падать на любой день недели, Пятидесятница терапевтов, как и в кумранском календаре, всегда приходилась бы на воскресенье.⁴⁷

Однако и праздник кумранской общины, и праздник терапевтов отличались от официального праздника Недель и по значению. Если в Библии он рассматривается как праздник урожая, праздник первоплодов,⁴⁸ то у терапевтов он получает значение праздника творения, света и освобождения. Согласно Книге Юбилеев праздник Недель устанавливается в память о конце потопа и как праздник Завета, заключенного между богом и Ноем.⁴⁹ В кумранской общине праздник Недель был также праздником ежегодного возобновления Завета между богом и общиной, служил для принятия новых членов и рассматривался как главный праздник общины.⁵⁰

В кумранских документах также пытаются усмотреть указание на почитание кумранитами числа 50. Так, слова 𐤅𐤓𐤕 в „Уставе“ (1QS X, 4) рассматриваются как обозначение числа 50.⁵¹ Все соображения,

⁴⁴ De Mutat. Nom. 228, De Sacrificiis Abelis et Caini 122.

⁴⁵ De spec. leg. II, 193.

⁴⁶ Эпштейн полагал, что праздник Недель в Книге Юбилеев и у терапевтов должен был падать на воскресенье (M. Epstein. Le Livre de Jubilé. . . , p. 222).

⁴⁷ Такое предположение высказывал Симон: „Существует некоторый повод к предположению, что у терапевтов ежегодное празднование, которое отмечало канун Пятидесятницы, падало также на субботу и, следовательно, Пятидесятница сама всегда праздновалась, как в Кумране, в воскресенье. Если бы эта гипотеза подтвердилась, можно было бы заключить, что обе секты использовали один и тот же календарь. . .“ (M. Simon. Les sectes Juives. . . , p. 110).

⁴⁸ Ex. XXXIV, 22; Num. XXVIII, 26.

⁴⁹ Jub. VI, 11—21.

⁵⁰ Вермеш полагает, что об этом говорит раздел „Устава“ (1QS I, 16—III, 12). Это происходило в праздник Недель, который в Книге Юбилеев был праздником возобновления Завета. См.: W. S. La Sor. Amazing Dead Sea Scrolls and the Christian Faith. Chicago, 1959, p. 135.

⁵¹ Однако этот отрывок из „Устава“ очень неясен по содержанию. Дюпон-Соммер, например, полагает, что в этом месте текст „Устава“ (1QS X, 4) говорит о „высшей святости“ „пятидесятки“, так же как у Филона 50 — „самое святое число“ (A. Dupont-

высказываемые по поводу истолкования этого отрывка из „Устава“, могут расцениваться пока, к сожалению, лишь как более или менее вероятные гипотезы. Такова, например, попытка Дюпон-Соммера и Тестуца связать с прямоугольным треугольником, стороны которого 3, 4, 5, календарь кумранитов. Тестуц рассматривал 3 как количество месяцев в сезоне, 4 — число сезонов года, 7 — число дней в неделе, а 12 (3 + 4 + 5) — число месяцев в году. Это могло бы быть вероятным, тем более что в одной из своих работ Филон число 12 связывает с годичным движением Солнца.⁵² Это описание Филона напоминает изображение движения солнца через 12 небесных ворот в Книге Еноха. Все это позволяет (пока в качестве гипотезы) допустить, что у терапевтов был солнечный календарь, составленный на основе древнего пятидесятиричного календаря, и что он был построен на общих принципах с кумранским календарем. Такое сходство могло бы лучше всего свидетельствовать о близости терапевтов к ессеическому движению.

M. M. Elizarova

LE PROBLÈME DU CALENDRIER DES THÉRAPEUTES

Une indication, que l'on trouve chez Philon d'Alexandrie („De Vita Contemplativa“), bien qu'insuffisante, peut nous donner quelques renseignements sur le caractère du calendrier des Thérapeutes. La confrontation de ces données avec celles du calendrier reconstruit de Qoumrân nous permet, nous semble-t-il, de parler d'une affinité proche qui existait entre le calendrier de Qoumrân et celui des Thérapeutes. Cette déduction, à son tour, établit une preuve de plus pour l'appartenance de la communauté des Thérapeutes au mouvement essénien.

Sommer. 1) Nouveau aperçus sur les Manuscrits de la Mer Morte. Paris, 1953, p. 149; 2) Les Ecrits esséniens découverts près de la Mer Morte. Paris, 1960, p. 112, n. 2). Однако существуют и другие точки зрения на интерпретацию этого темного места. См.: К. Б. Старкова. Устав для всего общества Израиля в конечные дни. Палест. сборник, вып. 4 (67), 1959, стр. 63, 65, прим. 4; Les Textes de Qumran, trad. et annotés par J. Carmignac et P. Guilbert, Paris, 1961, p. 68, n. 44. Милик указывает, что во фрагментах „Устава“, найденных в четвертой пещере, в QS X, 4, отсутствует знак N, в этом случае меняется понимание данного места (J. T. Milik, The Manual of Discipline. Translated and Annotated par P. Wernberg-Møller, Rez. in RB, 1960, t. 67, N 3, p. 415). Пока же до издания новых фрагментов этот отрывок из „Устава“ остается непонятным и различные мнения не могут считаться окончательными.

⁵² De fuga, 184.